

## سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٤٧١

شبهة فيهما ، ولم يدعها أحد لنفسه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝١٨﴾

معنى ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ ١٨ ﴾ [فاطر] لا تحمل نفس آثمة ﴿ وَزَرَ أُخْرَىٰ ١٨ ﴾ [فاطر] حمل نفس أخرى ؛ لأنها هي الأخرى مُثْقَلَةٌ بِحَمْلِهَا ، والوزر هو الحمل الثقيل الذي لا يطيقه الظهر ، ومنه قوله تعالى في مسألة الوحي : ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ٢ ﴾ الذي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ٣ ﴾ [الشرح] يعنى : أتعبك نتيجة التقاء الملائكية بالبشرية .

لذلك كان ﷺ يتفصد جبينه عرقاً من لقاء جبريل ، وهو الذى قال مُصَوِّراً هذا اللقاء : « ضَمَّنِي حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ » <sup>(١)</sup> وعاد إلى أهله يقول : زملونى زملونى ، دثرونى دثرونى . ومع هذا كله لما فتر الوحي اشتاق إليه وتمناه أن يجىء ، لأنه ذاق حلاوته ، وحلاوة الشيء تُنسِك ما تلاقيه من المتاعب فى سبيله .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي من حديث عائشة رضى الله عنها فى حديث طويل . والغط : حبس النفس . وفى رواية الطبرى « فغتنى » كأنه أراد ضمنى وعصرنى ، قاله ابن حجر فى فتح البارى (٢٤/١) .

والمعنى : لا تحمل وزر وذنوب نفس أخرى مُثْقَلَةٌ بالذنوب والآثام ، وقد شرح الحق لنا هذا المعنى فى قوله سبحانه : ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧)﴾ [عبس] فكلُّ مشغول بنفسه ، مُرْتَهَنٌ بعمله ، لا وقت للمجاملة ؛ لذلك يقول الوالد لولده : يا بُنى حملى ثقیل علىّ ، فخذُ عني شيئاً منه . فيقول الولد : حسبى حملى يا أبى .

كذلك هنا ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا (١٨)﴾ [فاطر] أى : نفسى مُثْقَلَةٌ بالآثام تطلب مَنْ يحمل عنها شيئاً من ذنوبها ولكن هيهات ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ (١٨)﴾ [فاطر] أى : لو كان هذا النداء لأقرب الناس إليها ما أجاب وما حمل عنها ، وكيف تحمل نفسٌ وزر نفس أخرى ، وهى مشغولة بحملها مثقلة به ؟

لذلك يُكذِّبُ الحق سبحانه قَوْلَ الذين كفروا حين يتعرَّضون لحمل خطايا أتباعهم ، فيقول سبحانه :

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢) وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣)﴾ [العنكبوت]

إنّ : هذه مسألة واضحة ، فكلُّ مشغول بنفسه ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٣٨)﴾ [المدثر]

فالإنسان فى الدنيا مرتبط إما بقرابة لها حقوق عليه ، وإما بإخوان وأصدقاء ، وإما بمنقذ يستنجد به ، وإن لم يكن قريباً ولا صديقاً ، لكن يوم القيامة ستنحلُّ كل هذه العُرى ؛ لأن الموقف لا يحتمل المجاملات ولا التضحيات .

## سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٧٣

لذلك لما سمعتُ السيدة عائشة رضي الله عنها سيدنا رسول الله وهو يُحدثهم عن القيامة ، ويذكر أن الشمس تدنو من الرؤوس والخلق يقفون عرايا ، استاءتُ وسألتُ رسول الله : كيف يقف الناس عرايا ينظر بعضهم إلى عورة بعض ؟ فأجابها رسول الله أن كل امرئ مشغول بنفسه ، وأن الأمر أعظم من أن ينظر أحد لعورة أحد في هذا الموقف<sup>(١)</sup> .

ثم يقول سبحانه مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ (١٨) ﴾ [فاطر] يعنى : إنذارك يا محمد وتحذيرك لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم بالغيب ، أما الآخرون فقد ظلموا أنفسهم حين حرموها الخير الكثير الذى أرادته الله لهم ، ظلموها حين غرَّتهم الدنيا بنعيمها الفانى ، وشغلتهن عن نعيم الآخرة الباقي الدائم .

والإنذار : التخويف من شرٍّ قبل أوانه لتتوقَّاه ، والفرصة سانحة قبل أن يداهمك ، فأنت مثلاً حين تريد أن تحثَّ ولدك على المذاكرة وتحذره من الإهمال الذى يؤدى إلى الفشل لا تقول له هذا ليلة الامتحان ، إنما قبله بوقت كافٍ ليتدارك أمره ، ويصحح ما عنده من قصور أو إهمال .

والإنذار والتخويف لا يُجدى إلا مع مَنْ يؤمن بما تُخَوِّفه به ، فحين ينذر رسول الله بعذاب الآخرة لا ينتفع بهذا الإنذار إلا مَنْ يؤمن بالله ويؤمن بالقيامة .

ومعنى ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم (١٨) ﴾ [فاطر] الخشية هى الخوف ، لكن بحب

---

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٥٢/٢) من حديث عائشة أن النبى ﷺ قال : « إنكم تحشرون يوم القيامة حفاة عراة غرلاً . قالت عائشة : يا رسول الله ، الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض . قال : يا عائشة ، إن الأمر أشد من أن يهتمهم ذلك » .

وتوقير ، لا خوف بکراهية ، فأنت تخاف مثلاً من بطش جبار ظالم ، لكن تخافه وأنت كاره له ، إنما خَوْفُكَ من الله خَوْفٌ ناتج عن حب وتوقير ، لذلك يصحب هذا الخوف رجاء وطمع فى رحمته تعالى ، فأنت تسير فى رحلة حياتك بجناحين : خوف من العذاب ، ورجاء فى الرحمة .

والإنسان ينبغى ألا ينظر إلى الفعل فى ذاته ، بل ينظر إلى الفعل وإلى قابل ، فقد يكون الفعل واحداً لكن يختلف مستقبل الفعل ، فالقرآن مثلاً سمعه قوم<sup>(١)</sup> عند رسول الله ، فحكى الله عنهم : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾ . (١٦) ﴿ [محمد]

فى حين سمعه آخر<sup>(٢)</sup> فقال : والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة<sup>(٣)</sup> ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو ولا يُعْلَى عليه .

وسمعه عمر فلان قلبه له ورقٌ فأسلم ، فالقرآن واحد ، لكن

(١) المقصود بهم المنافقون . ذكره السيوطى فى أسباب النزول للسيوطى (ص ١٥٤) وابن كثير فى تفسيره (١٧٧/٤).

(٢) هو الوليد بن المغيرة ، وقد اجتمع إليه نفر من قريش ليحددوا وصفاً للقرآن ليجتمع رأيهم فى رأى واحد حتى لا يختلفوا أمام الناس الوافدين عليهم فى موسم الحج . فقال بعضهم : هو كاهن . فقال الوليد : ما هو بكاهن لقد رأينا الكهان فما هو بزممة الكاهن ولا سبعة . وقال بعضهم : مجنون . فقال الوليد : لقد رأينا الجنون وعرفناه فما هو بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسته . وقال بعضهم : شاعر . فقال الوليد : ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه فما هو بالشعر ، ثم قال : والله إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لغدق ، وإن فرعه لجناة . [ ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢٨٣/١ ، ٢٨٤ ] .

(٣) الطلاوة : الرونق والحسن . [ لسان العرب - مادة : طلى ] .

## سُورَةُ قَطْلٍ

١٢٤٧٥

فَرَّقَ بَيْنَ مَنْ يَسْمَعُهُ وَهُوَ لَهُ كَارِهِ ، فَيَغْلُقُ عَلَيْهِ وَبَيْنَ مَنْ يُسْتَقْبَلُهُ  
بِقَلْبٍ وَاعٍ مَفْتُوحٍ لِإِشْرَاقَاتِ الْقُرْآنِ وَتَجْلِيَّاتِهِ .

أَلَا تَرَى أَنَّ الْحَدِيدَ يَسْتَجِيبُ لَكَ حِينَ تَطْرُقُهُ وَهُوَ سَاخِنٌ ،  
فَيَصِيرُ كَالْعَجِينَةِ فِي يَدِكَ ، أَمَّا إِنْ طَرَقْتَهُ وَهُوَ بَارِدٌ فَإِنَّهُ لَا يَتَفَاعَلُ  
مَعَكَ ، كَذَلِكَ قَلْنَا مَثَلًا : إِنَّكَ فِي الْيَوْمِ الْبَارِدِ تَنْفَخُ فِي يَدِكَ لِتَشْعُرَ  
بِالْدَفْعِ ، وَتَنْفَخُ أَيْضًا فِي كُوبِ الشَّايِ مَثَلًا لِتَبْرِدِهِ ، فَكَيْفَ تَجْتَمِعُ  
هَذِهِ الْمُتَضَادَّاتُ لِفِعْلٍ وَاحِدٍ ؟ نَقُولُ : لِأَنَّ الْفَاعِلَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا إِلَّا  
أَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ لِلْفِعْلِ مُخْتَلَفٌ .

كَذَلِكَ إِنْذَارُهُ ﷺ إِنْذَارٌ وَاحِدٌ ، لَكِنْ اسْتَقْبَلَهُ قَوْمٌ بِخُضُوعٍ وَرَغْبَةٍ  
فِي الْهَدَايَةِ فَآمَنُوا ، وَاسْتَقْبَلَهُ قَوْمٌ بِعِنَادٍ وَإِصْرَارٍ فَلَمْ يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ  
وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِثَمَرَتِهِ .

وَقَوْلُهُ ﴿ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ (١٨) ﴾ [فَاطِر] دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ  
اِكْتَمَلَ فِي نَفُوسِ هَؤُلَاءِ اِكْتِمَالًا يَسْتَوِي فِيهِ مَشْهَدُ الْحُكْمِ بِغَيْبِهِ . وَمِنْ  
ذَلِكَ قَوْلُ الْإِمَامِ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَوْ اِنْكَشَفَ عَنِ الْحِجَابِ مَا  
ازْدَدْتُ يَقِينًا .

وَلَمَّا سَأَلَ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا ذَرٍّ : « كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا أَبَا ذَرٍّ ؟ »  
قَالَ : أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا ، قَالَ : « فَإِنْ لَكَ حَقٌّ حَقِيقَةً ، فَمَا حَقِيقَةُ  
إِيمَانِكَ ؟ » قَالَ : عَزَفْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا ، حَتَّى اسْتَوَى عِنْدِي ذَهَبُهَا  
وَمَدْرُهَا ، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ يُنْعَمُونَ ، وَإِلَى أَهْلِ النَّارِ  
فِي النَّارِ يُعَذَّبُونَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ : « عَرَفْتَ فَالزَّمْ<sup>(١)</sup> »

---

(١) أَوْرَدَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَادِ (٥٧/١) وَعِزَّاهُ لِلطَّبْرَانِيِّ فِي مَعْجَمِهِ الْكَبِيرِ مِنْ حَدِيثِ  
الْحَارِثِ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ وَلَيْسَ أَبَا ذَرٍّ ، وَقَدْ عَزَا ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ الْحَدِيثَ لِابْنِ  
الْمُبَارَكِ فِي الزَّهْدِ ، وَذَلِكَ فِي « الْإِصَابَةِ فِي تَمْيِيزِ الصَّحَابَةِ » (٢٤٣/١) .

ثم يذكر الحق سبحانه صفة أخرى للذين استجابوا لإنذار رسول الله وانتفعوا به : ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ (١٨)﴾ [فاطر] فهم مع خشيتهم لله خشية أوصلتهم إلى إيمان يستوى فيه الغيب بالمشاهدة ، هم أيضاً يقيمون الصلاة أى : يؤدونها على أكمل وجه ، والصلاة كما ذكرنا هى العبادة الوحيدة التى لا تسقط عن المكلف بحال ، فقد يطرأ عليك ما يُسقط الزكاة أو ما يُسقط الصيام أو الحج فلم تَبْقَ إلا شهادة ألاَّ إله إلا الله محمد رسول الله . وهذه يكفى أن تقولها ولو مرة واحدة .

أما الصلاة فهى العبادة الوحيدة الملازمة للمسلم : لأن الصلاة فى حقيقتها استدامة الولاء لله تعالى ، فَرَبُّكَ يدعوك إلى لقائه خمس مرات فى اليوم والليلى يناديك لتعرض الصنعة على صانعها ، وما بالك بصنعة تُعرض على صانعها خمس مرات فى اليوم والليلى ؟ أيمكن بها عَطَبَ بعد ذلك ؟

أما إذا أردتَ مقابلة عظيم من عظماء الدنيا فدونه أبواب وحرَّاس ومواعيد وإجراءات صارمة ، ولا تملك أنت من عناصر هذا اللقاء شيئاً ، بل يحدد لك الموعد والموضوع وحتى ما تقوله ، إنك تستأذن فى أوله ولا تملك الانصراف فى آخره .

أما لقاءك بربك فخلافاً ذلك ، ففى يدك أنت كل عناصر اللقاء ، فأنت تبدؤه متى تحب ، وتنهيه كما تحب ، وتناجى ربك فيه بما تريد، تبثه شكواك ، وتعرض عليه حاجتك ، فيسمع ويجيب .

وبعد أن ذكر الحق سبحانه هذه العبارة الدائمة يقرر هذه الحقيقة ﴿وَمَنْ تَرَكَى فَإِنَّمَا يَتَرَكَى لِنَفْسِهِ (١٨)﴾ [فاطر] يعنى : عبادتك عائدة إليك أنت لا ينتفع الله تعالى منها بشيء ، فهو سبحانه لا تنفعه طاعة الطائعين ، ولا تضره معصية العاصين .

## سُورَةُ فَطْرِ

١٢٤٧٧

فهو سبحانه غنى عَنَّا ، ونحن بعبادتنا لله لم نزده سبحانه صفة كمال لم تكن له ؛ لأنه بصفة الكمال أوجدنا وبصفة الكمال كَلَّفَنَا .  
لذلك جاء في الحديث القدسي : « يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنَّكم ، وشاهدكم وغائبكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ، ما زاد ذلك في مُلكي شيئاً ، ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنَّكم وشاهدكم وغائبكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من مُلكي شيئاً ، ذلك أني جَوَادٌ ماجد واجد ، عطائي كلام ، وعذابي كلام ، إنما أمرى لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون»<sup>(١)</sup> .

إذن : نحن صنعة الله ، وما رأينا صانعاً يعمد إلى صنْعته فيحطمها أو يعيبها ، إنما يصلحها ويَهْدِبُها ويعتنى بها ، حتى إن أصابك عطب أو إيلام فاعلم أنه في النهاية لصالحك .  
﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٨) ﴾ [فاطر] يعني : المرجع والمنقلب يوم القيامة ليفصل بين الخصوم ، ولينال كل ما يستحق ، فمن أفلت من العقاب في الدنيا فهناك مصير سيرجع إليه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ (٢٢) ﴾  
إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٣) ﴿

(١) أخرجه الترمذی فی سننه (٢٤٩٥) من حديث أبي ذر رضى الله عنه ، وقال : حديث حسن ، وكذا أخرجه أحمد في مسنده (٧٧/٥ ، ١٥٤) وابن ماجه في سننه (٤٢٥٧).

## سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٧٨

هذه حقائق يقررها الحق سبحانه ، فالمتناقضان لا يستويان ، لأن الأعمى لا يعرف مواقع الأشياء من حركته ، والبصير يعرف مواقع الأشياء من حركته ، البصير يرى مواقع الأشياء ويتفادى الأخطار ، أما الأعمى فلا بُدَّ له من مرافق يتطوع بصدقة عينه السليمة للعين الغائبة ، لذلك نقول : إن أعطى الأعمى للعمى حقه صار مبصراً ، كيف ؟ لأنه لا يتكبر أن يستعين بالمبصر ، فحين ينادى على مَنْ يأخذ بيده تتسابق إليه كل العيون من حوله لتساعده ، أما إن تعالى فسرعان ما (يندب) على وجهه .

والعمى والبصر حسّيات توضح المعنوى ، فالمراد لا يستوى الجاهل والعالم ؛ لأن حركة الحياة تنقسم إلى حركة مادية : تأتى وتذهب ، تزرع وتقلع .. إلخ وحركة قيمية معنوية ، وهى الروحانيات والأخلاقيات العالية ، مثل معانى : الإيمان ، الصدق ، الوفاء ، العدل ، الرحمة .. إلخ .

وإذا كانت الحركة المادية الحسية تحتاج إلى نور حسى يهديك حتى لا تصطدم بما هو أقوى منك فيحطملك ، أو بما هو أضعف منك فتحطمه ، فكذلك الحركة القيمية المعنوية الروحية تحتاج إلى نور معنوى يهدى خطاك كي لا تضلّ ، هذا النور المعنوى هو المنهج الذى قال الله فيه :

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (١٥) يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦) ﴾

[المائدة]

فالشمس هى النور الحسى ، والقرآن هو النور المعنوى ؛ لذلك قلنا فى قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (٣٥) ﴾ [النور] أى : مُنُورُهُمَا بِالنُّورَيْنِ.



## سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٤٧٩

الحق سبحانه سبق أن ذكر لنا التقابل بين الماءين العذب والمالح ، فقال سبحانه : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ [فاطر] (١٢) نعم ، لا يستويان ، لكن العلاقة بينهما علاقة تقابل كالليل والنهار ، لا علاقة تضاد كالأعمى والبصير ، بدليل أن الله جمعهما معاً ، فقال : ﴿ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَبَسُّونَهَا ﴾ [فاطر] (١٢) فإن اختلف المتقابلان ، فلكل منهما مهمة يؤديها ، فهما متساندان لا متعاندان .

وبعد أن ذكر الحق سبحانه عدم استواء الأعمى والبصير يقول : ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ [فاطر] (٢٠) ، لأن النور هو مصدر الإبصار فالمبصر لا يرى شيئاً في الظلمة .

هذا في العمى والبصر الحسى ، أما القيم والمعنويات فلها مقياس آخر ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج] (٤٦) ، فقد يكون الرجل مبصراً وهو أعمى بصيرة . والأعمى في المعنويات هو الذى يجهل الحكم الذى يهديه إلى منطقة الحق فى كل القيم ، والبصير هو العالم بهذه الأحكام .

وحين تتأمل أسلوب هاتين الآيتين . تجد فيهما ملمحاً من ملامح الإعجاز فى كلام الله ، فالأولى ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ [فاطر] (١٩) قرنت بين الاثنين باستخدام واو العطف ، أما الأخرى ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ [فاطر] (٢٠) فذكرت (لا) النافية الدالة على تأكيد عدم الاستواء ، فلم يقل الحق سبحانه كما فى الأولى : ولا الظلمات والنور ، لماذا ؟

قالوا : لأن العمى والبصر صفتان قد تجتمعان فى الشخص الواحد ، فقد يكون أعمى اليوم ويبصر غداً ، قد يكون جاهلاً ويتعلم ، أو كافراً ويؤمن ، فيطراً عليه الوصفان ؛ لذلك لم يؤكد معنى عدم الاستواء ، أما الظلمات والنور فهما متقابلان لا يجتمعان .

كما تلحظ فى دقة الأداء القرآنى ؛ لأن الحق سبحانه هو المتكلم ، فقال : ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠)﴾ [فاطر] فالظلمات جمع والنور مفرد ؛ لأن مذاهب الضلال شتى ، فهذا يعبد النجوم ، وهذا يعبد الأصنام ، وهذا يعبد الملائكة .. الخ . أما النور فواحد ، هو منهج الله المنزل فى كتابه .

لذلك لما أراد سيدنا رسول الله ﷺ أن يُعلِّم أصحابه هذا الدرس خطاً لهم خطأً مستقيماً ، ومن حوله خطوط متعرجة ، ثم تلا : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (١٥٣)﴾ [الأنعام]

ثم يقول سبحانه : ﴿وَلَا الظُّلُ وَلَا الْحُرُورُ (٢١)﴾ [فاطر] وهما أيضاً متقابلان لا يجتمعان ، كذلك ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ (٢٢)﴾ [فاطر] وتلحظ هنا أن الحق سبحانه أعاد ذكر الفعل المنفى ﴿وَمَا يَسْتَوِ (٢٢)﴾ [فاطر] لتأكيد عدم الاستواء بين الحى والميت .

وكذلك ذكر (لا) النافية الدالة على التوكيد ؛ لأن كلمة الأحياء تعنى المؤمنين الإيمان الحق ، الذين يستحقون حياة أبدية باقية تتصل بحياتهم الدنيوية الفانية ، أما الأموات فهم الكفار الذين تأبوا على منهج الله . أو : أن الأحياء هم الذين عرفوا أن الحياة الحققة هى العيش بمنهج ربهم الذى يودى بهم إلى الحياة الحقيقية الباقية التى قال الله عنها :

﴿وَأِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤)﴾ [العنكبوت]

## شُكْرَةُ ظِلِّ

١٢٤٨١

وهذه هي الحياة المرادة فى قوله تعالى : ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ (٢٤) [الأنفال] كيف وهو يخاطبهم وهم أحياء بالفعل ؟ إذن : المعنى يُحييكم الحياة الحقيقية التى لا تنتهى بموت ، ولا تُسلب منها نعمة .

ومن ذلك أيضاً قوله سبحانه : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشَىٰ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا..﴾ (١٢٢) [الأنعام]

ومن المعانى التى نفهمها من عدم استواء الأحياء والأموات أن الحى خلقه الله وأمدّه بأجهزة نفسية : عقلاً ، وأعصاباً ، وعضلات ، وسمعاً وبصراً .. الخ وهذه الأعضاء لها قيمة ، ولها مهمة ، وعليه أن يستخدم هذه النعم استخداماً يجعلها وسائل لنعم أخرى ، ثم ليعلم أنه فى رحلة حياته لا بدّ أنه سيموت ، لكن ربه عز وجل أبهم له أجله ليكون ذلك عين البيان ، وليظل على ذكر له طوال الوقت وينتظره فى كل لحظة ، فعمرك محسوب بعدّ تنازلى ، وسهم الموت أطلق فى اتجاهك بالفعل ، وعمرك بقدر وصوله إليك .

بعد أن تكلم الحق سبحانه عن الحال فى التكاليفات فقال : لا يستوى الأعمى الجاهل بأصول دينه والبصير العالم بها ، ولا يستوى نور الإيمان والهداية مع ظلمات الضلال ، يتكلم سبحانه عن المال ، فيقول : ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ (٢١) [فاطر] الظل كناية عن نعيم الجنة ، وفى موضع آخر قال : ﴿ظِلًّا ظِلِيلًا﴾ (٥٧) [النساء] والحرور كناية عن العذاب وشدة حرّه .

ثم يقول سبحانه مخاطباً نبيه ﷺ ومُسلياً له : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمَعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٢٢) [فاطر] النبى ﷺ جاء على كفر

وجاهالة من قومه ، فكانت دعوته أن يخرجهم من العمى والجهالة إلى ما ينير بصائرهم ويخرجهم من ظلمات الضلال إلى نور الإيمان .

وقد كان ﷺ شديد الحرص على هداية قومه يكاد يهلك نفسه في سبيل دعوته ؛ لذلك خاطبه ربه بقوله : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٦) [الكهف]

كذلك هنا يخاطبه بقوله : ﴿ إِنْ أَلَّهَ يَسْمَعُ مِنْ يَشَاءَ ﴾ (٢٢) [فاطر] أى سماع هداية وإقبال ، وإلا فَهُمْ جَمِيعاً يَسْمَعُونَ ، لكن هناك سماعٌ إعراض وسماعٌ إقبال ، منهم مَنْ يَقْبَلُ وَيُؤْمِنُ ويتأثر بكلام الله ، ومنهم مَنْ يَسْمَعُ ثُمَّ يُعْرِضُ وينصرف عما سمع ؛ لذلك قال الله فيهم : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ (٢٣) [الأنفال]

إذن : يا محمد ، لقد أديت ما عليك نحوهم ، وخاطبتهم خطاب هداية ، وخطاب تهديد ووعد ، فلم يسمعوا ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمَعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ (٢٢) [فاطر] فجعلهم الله لعدم سماعهم كالأموات ، وإلا فرسول الله خاطب أهل قليب بدر من الكفار حين وقف عليهم وناداهم بأسمائهم : « يا عتبة بن ربيعة ، يا شيبه بن ربيعة ، يا أبا جهل أليس وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ، فإنا وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً » .

فقال عمر : أتكلّمهم وقد جيّفوا ؟ قال ﷺ : « والله ، ما أنتم بأسمعَ منهم ، ولكنهم لا يتكلمون » <sup>(١)</sup>

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٨٧٤) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه ، وفيه أن عمر رضى الله عنه قال : يا رسول الله ، كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جيّفوا ؟ فقال ﷺ : « والذي نفسى بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يقدرّون أن يجيبوا » . ثم أمر بهم فسُحبوا ، فألقوا فى قليب بدر .

## سُورَةُ قَطْلٍ

١٢٤٨٣

فالمعنى : ما أنت بمسمع السماع المؤدى إلى الهداية ، كما أنك لا تُسمع مَنْ فى القبور ؛ لأن زمن السماع وقبول الهداية انتهى بالموت .

لكن إذا كان رسول الله لا يُسمع مَنْ فى القبور ، فما مهمته ؟  
يقول سبحانه بعدها :

### ﴿ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ (٢٣)

إنّ هنا بمعنى ما النافية : ما أنت إلا نذير أى : مُحذّر من المعصية ومن العذاب ، وكأن الحق سبحانه يريد أن يُخَفِّفَ عن رسوله ، فيحدد له هذه المهمة فحسب ، وليس له أن يزيد عليها بما يشقُّ عليه حتى يكاد يهلك نفسه ، فيقول له : مهمتك فقط الإنذار ، أما الهداية فمن الله فأرحُ نفسك ، فلو أرادهم الله جميعاً مؤمنين لجاءوا طائعين مُسَخَّرِينَ كغيرهم من المخلوقات .

﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٣) **إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ** (٢٤)

[الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

### ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ

### أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (٢٤)

الحق : هو الشيء الثابت الذى لا يتغير ، والله تعالى يضرب لنا مثلاً حسياً لتوضيح الحق والباطل ، فيقول سبحانه : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا

مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكُّهُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾ [الرعد]

وقد ترجمنا هذه العلاقة بين الحق والباطل ترجمة عصرية فقلنا : لا يصح إلا الصحيح ، نعم لأن الباطل وإن أخذ صورة الحق مرة بعض الوقت ، فهو كالزبد الذي سرعان ما تزيحه الرياح لتكشف وجه الحقيقة الناصع والحق الواضح .

وقوله تعالى لنبيه : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ [فاطر] يدل على أنه الرسول الخاتم الذي لا رسول ولا نبي بعده يغير شيئاً مما جاء به ، فالنبي جاء بالحق الثابت الذي لا يتغير أبداً ، ولا يستدرك عليه أحد بعده . لذلك فإن آفة البشرية الآن أنها تحكم العصر وتطور الأوضاع في الحكم على المخالفات الشرعية ، فحين نتعرض لمخالفة نسمع مَنْ يقول إنه التطور الذي لا بُدَّ منه ، وهؤلاء هم دعاة ( عَصْرَنَة ) الدين ، يعنى تطويع الدين ليلائم العصر .

وهذا يعنى أن تطور العصر هو المشرع ، فى حين أن المفروض أن العصر هو الذى يستقبل تشريع السماء ويبنى حركة حياته على هديّه ونوره ؛ لأن الحركة التى تُبنى على هدى السماء هى الحركة العليا من الرب الأعلى الذى يعلم حقيقة الخير لك ولا يستدرك عليه ، أما إن شرع لك إنسانٌ مثلك ، فحتى هو لو دلك على الخير فهو خير من وجهة نظره وعلى قدر علمه ، فلا بُدَّ أن يكون فيه نقص وقصور ، ولا بُدَّ أن يأتى بعده مَنْ ينقضه ويستدرك عليه .

لذلك رأينا حتى غير المسلمين تلجئهم أقضية الحياة إلى أن يأخذوا بحلول الإسلام للتغلب على مشاكلهم ، وهم بالطبع لا يأخذون أحكام الإسلام حباً فيه ، إنما لأنهم لم يجدوا حلاً فى غيره . ومن هذه القضايا قضية الطلاق التى طالما أثاروا حولها الشكوك وظنوها

## سُورَةُ فَطْلٍ

١٢٤٨٥

مأخذاً على الإسلام ، والآن فى إيطاليا يقررون الطلاق ، لا لأن الإسلام شرّعه ، إنما لأن مشاكلهم لا تُحلُّ إلا به .

وهذه المسألة توضح لنا معنى قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٣٣) [التوبة]

لذلك سألنا فى بعض رحلاتنا : القرآن يقول : ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٩) [الصف] وفى آية أخرى : ﴿ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٨) [الصف] فكيف تم نور الله ومع الإسلام ديانات أخرى كثيرة ، ما زالت موجودة ، وأغلبها أكثر من الإسلام عدداً وقوة ؟

لقد فهم هؤلاء أن معنى ﴿ مُتِمُّ نُورِهِ ﴾ (٨) [الصف] أن يصير الناس جميعاً مسلمين ، ولو كان الأمر كذلك ما قال الله تعالى ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٩) [الصف] ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٨) [الصف] إذن : الحق سبحانه يقرر وجود الشرك والكفر مع الإسلام . والمعنى : أن الله مُتِمُّ نُورِهِ يعنى مع كفرهم ومع شركهم طوال المدة ، إلا أنهم لن يقدروا على إطفاء هذا النور ، فسوف يظل ، وسوف يتغلب على أحكامهم ويظهر عليها ، بحيث لا يجدون حلاً لأقضيتهم إلا فى هذا النور .

وقوله تعالى : ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٢٤) [فاطر] البشير : الذى يُخبر بالخير قبل أوامره . والنذير : الذى يُحذّر من الشر قبل أوامره ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (٢٤) [فاطر] إن هنا بمعنى ما النافية ، مثل : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ (٢٣) [فاطر] فالمعنى : ما من أمة إلا خلا فيها نذير يعنى : جاءها نذير ومضى .

والأمة : الجماعة من الناس ، تجمعهم أرض واحدة ، أو يجمعهم

## سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٨٦

سلوك واحد ، أو عقيدة واحدة . ومن معانى كلمة أمة ما جاء فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ [النحل] يعنى : جامعاً وحده كُلُّ خصال الخير ، بحيث لو جمعت كل صفات الخير فى أمة تجدها فى سيدنا إبراهيم عليه السلام .

وإذا كانت الأمم السابقة مضى فى كل منها نذير ، فرسول الله هو النذير الأخير ، لماذا ؟ قالوا : لأن واقع العالم فى القديم كان بعيد التواجد منقطعاً بعضه عن بعض لصعوبة الاتصال ، فالجماعات تعيش منفصلة لا اتصال بينها ، فترى لكل بيئة داءاتها وعيوبها وعاداتها ، فيأتى الرسول ليعالج داءات قومه فحسب ، فسيدنا نوح عليه السلام جاء للذين عبدوا ودّاً وسُواعاً وَيَغُوث وَيَعُوق وَنَسْرًا ، وسيدنا لوط عليه السلام جاء ليعالج داء الشذوذ فى قومه .. الخ

أما سيدنا رسول الله ﷺ فقد جاء على ميعاد مع التقاء الدنيا كلها ، حين تداخلت الحضارات والمجتمعات ، فصار العيب فى أمة عيباً فى كل الأمم ، وزاد هذا الالتقاء حتى أصبحنا اليوم نرى ونسمع ما يحدث فى أقصى بلاد الدنيا فى التَّو واللحظة ، كذلك نرى ونسمع سلبيات وعيوب الآخرين وكأنها فى بلادنا ، إذن : ستتوحد الداءات ، وتتوحد النقائص ، ويصبح العالم كله بيئة واحدة ، لذلك كانت رسالة الإسلام رسالة عالمية ، وبُعِث سيدنا رسول الله للناس كافة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ  
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾



سُورَةُ قَطَا

يعنى : يا محمد ، خُذْ لك أُسْوَة من إخوانك الرسل السابقين ، فقد كُذِّبوا جميعاً ، وهذه سَنَة مُتَّبَعَة ، ولستَ أنت يا محمد بدْعاً من الرسل . وقلنا : إن الله تعالى لا يرسل رسولاً إلا إذا عمَّ الفساد وعزَّ العلاج ، فلا وجودَ للنفس اللوامة التى تُردع صاحبها عن المعصية ، ولا للمجتمع الأمر بالمعروف الناهى عن المنكر ، يعنى : لا مناعة فى الذات ، ولا مناعة فى المجتمع ، فقد فسد هو الآخر ، واجتمع أهله على الضلال ، عندها لا بُدَّ أَنْ تتدخل السماء برسول جديد يأتى بمعجزة تناسب الزمن الذى جاء فيه .

الحجرية ، ويسمونها ( الأويمة )<sup>(١)</sup> .

والكتاب المنير هو القرآن الكريم ؛ لأنه النور المعنوي الذي ينير للناس طريق الحياة ويهدي حركتهم ، فإن كانت الشمس هي النور الحسي الذي يهدي حركتك للحسيات ، فالقرآن هو النور المعنوي الذي يهدي من آمن به .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ (٦٦)

وهذه سنة الله في المرسلين ، أن يأخذ الكافرين بهم والمعاندين لهم ، أرايتم نبياً أسلمه الله أو انهزم أمام قومه المعاندين ؟ لقد وعد الله رسوله بالنصرة وبالتأييد ، فقال سبحانه : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٥١) [غافر]

وقال : ﴿ وَإِنْ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [الصافات] لذلك إن رأيت جندياً لله انهزم في شيء ولم يغلب ، فاعلم أن شرطاً من شروط الجندية تخلف ، وأول شرط للجندية لله الطاعة ، فإن خالف الجندي أوامر الله فلا بد أن يهزم ، لذلك قلنا : إن المسلمين انتصروا في بدر وهم فئة قليلة ﴿ كَم مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (٢٤٩) [البقرة] ولم يمض على بدر سنة واحدة ، وحدثت أحد ، صحيح لم يهزم المسلمون لكنهم أيضاً لم ينتصروا ؛ لأن المعركة ( ماعت ) ذلك لأن الرُّمّة خالفوا أمر رسول الله وتخلّوا عن أماكنهم ونزلوا لجمع

(١) قال الزبيدي في « البصائر » : « سمي كتاب داود زبوراً ، لأنه نزل من السماء مسطوراً وقيل : هو اسم للكتاب المقصور على الحكمة العقلية دون الأحكام الشرعية ، والكتاب لما يتضمن الأحكام » انظر كتاب « تاج العروس » للزبيدي - مادة : زبر .

## سُورَةُ فَاطِمَةَ

١٢٤٨٩

الغنائم ، وأراد الله تعالى تأديب عباده المخلصين فلا بُدَّ أن يهزَّهُم هذه الهزَّة العنيفة ، ويروا هذه النتيجة ؛ لأنهم خالفوا .

لذلك قلنا : إن الإسلام انتصر في أحد ، وإن كان المسلمون لم ينتصروا ؛ لأنهم لو انتصروا مع مخالفة أمر رسول الله لهانت على المسلمين أوامر رسول الله بعد ذلك ، ولقالوا : لقد خالفنا أوامره وانتصرنا في أحد إذن : كان لا بُدَّ من هذه النتيجة المائعة ليعلم المسلمون أهمية الطاعة والأسوة برسول الله .

كذلك في حنين لما رأى الصديق أبو بكر كثرة المسلمين ، فقال : لن نُغلب اليوم عن قلة - وكانوا عشرة آلاف مقاتل - فأراد الله أن يكسر هذا الغرور في المسلمين ، فكان التفوق للكفار في بداية المعركة حتى أخرجوا المسلمين ، لكن تداركتهم رحمة الله ، وكأن الله أراد أن يُصحَّح لهم الخطأ فحسب ، لا أن تنزل بهم الهزيمة .

وحين نتأمل معنى : ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٢٦) ﴿ فاطر ﴾ نجد أن الأخذ يدل على قوة الأخذ وقوة الجذب التي تستوعب كل أعضاء المأخوذ ، فعلى مستوى البشر نقول : أخذ فلان يعنى ساقه أو شدة من مجمع ثوبه وملكه بقبضة يده ، أما لو قُلْتُ أخذه الله فأخذ الله شديد ، أخذ عزيز مقتدر .

لذلك يقول بعدها ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ (٢٦) ﴿ فاطر ﴾ أى : نكيرى واعتراضى على ما فعلوا . والنكير هو الشئ الذى تستنكره وتغضب منه ، وما بالك بقوم أنكروا الله مسلكهم وغضب عليهم ؟ لا بُدَّ أن يأخذهم أخذاً يُرضى أوليائه ، ويُرضى المؤمنين به .

فقوله سبحانه : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ (٢٦) ﴿ فاطر ﴾ يعنى : قل لى يا محمد هل قدرت على مجازاتهم بما يستحقون ؟ وهذا المعنى

## سُورَةُ قَطِلَاءِ

١٢٤٩٠

واضح أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

[المطففين]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ  
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ  
أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ (٢٧)

تلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى يُذَكِّرُنَا ببعض نعمه علينا ، ثم يُتبع ذلك ببعض المطلوبات ، وهكذا ليؤنس قلبك بالإحسان إليك لتستجيب لمطلوباته . والحق سبحانه حين يُذَكِّرُ عباده بهذه الآية الكونية ، آية إنزال الماء من السماء بعد أن بين لنبيه أخذه الشديد للكافرين ، كأنه سبحانه يقول لرسوله : دَعُكُ مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الكافرين ، فأنا قادر على معاقبتهم ، وتأمل فى هذه الآية الكونية ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٧)

[فاطر]

وقوله ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ (٢٧) [فاطر] أى : تشاهد ؛ لأن الجميع يرى

(١) الجدة من الشيء : الجزء منه يخالف لونه لون سائره ، ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ (٢٧) [فاطر] أى : من الجبال أجزاء ذات ألوان مختلفة . [ القاموس القويم ١١٩/١ ] .  
(٢) الغريب : الشديد السواد ، وجمعه غرابيب . [ القاموس القويم ٥٠/٢ ] .

## سُورَةُ فَاطِلٍ

١٢٤٩١

الماء ، وهو ينزل من ناحية العلو ، والسماء هي كل ما علاك فأظلك ،  
وقد تأتي ﴿ أَلَمْ تَرَ (١) ﴾ [الفيل] بمعنى : ألم تعلم . وهذا في الأشياء  
التي لم يرها رسول الله كما في قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ  
بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) ﴾ [الفيل]

ومعلوم أن سيدنا رسول الله لم يرَ حادثة الفيل ، لكن خاطبه ربه  
بـ ﴿ أَلَمْ تَرَ (١) ﴾ [الفيل] ليدل على أن إخبار الله له أوثق وأصدق من  
رؤية العين .

ومسألة إنزال الماء من السماء أى من ناحيتها ، وإلا فالسماء  
شئ آخر ، المطر إنما ينزل من السحاب القريب من الأرض . نقول :  
مسألة إنزال الماء من ناحية السماء يبدو أمراً طبيعياً ، فبخار الماء  
ينعقد في السماء على هيئة سُحُبٍ ممتلئة بالماء ، والماء له ثَقَلٌ ينزل  
إلى أسفل بجاذبية الأرض ، لذلك يرتب الله على إنزال المطر إخراج  
النبات ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا (٢٧) ﴾ [فاطر] فَإِنْ قُلْتَ : إن نزول  
الماء من السماء أمر طبيعي قد يُشك فيهِ أنه من فعل الطبيعة ، فهل  
إحياء الأرض وإنبات النبات مختلف الثمرات والألوان أيضاً من فعل  
الطبيعة ؟

وكلمة ﴿ أَنْزَلَ (٢٧) ﴾ [فاطر] تفيد العُلُو من المنزل والدُّنُو من المنزل  
إليه ، حتى لو كان هذا الأمر معكوساً وأتى الإنزال من أسفل إلى  
أعلى كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ  
(٢٥) ﴾ [الحديد] والحديد في الواقع نُخْرِجُه من باطن الأرض ، لكن سماه  
الله إنزالاً ؛ لأن المراد به الإتيان من أعلى لأدنى بصرف النظر عن

جهته أعلى أو أدنى .

ونحن نشاهد عملية إنزال الماء من السماء ، لكن لم نشاهد عملية البخر التى تتم على سطح الماء فى الأرض ، ثم صعودها إلى طبقات الجو العليا حيث تتكوّن السُّحُب عن طريق التكثيف ، والإنسان لم يَكُنْ يعلم شيئاً عن هذه العمليات حتى تقدّمت العلوم ، وعرفنا عملية تقطير الماء .

أما عملية إخراج النبات والثمرات المختلفة الألوان فهى واضحة مُشاهدة فى البساتين والحقول ، فكلنا يرى بدائع الألوان واختلاف الأشكال بحيث لا تتناهى حصرأ ؛ لأن ألوان الطيف إن كانت هى الألوان الأصلية فيمكن أن يتولّد منها ما لا حصر له ، فاللون الأسود مثلاً لو أضفتَ إليه قطرة واحدة من اللون البنّى مثلاً يعطيك لوناً آخر ، فإن أضفتَ قطرتين يعطيك لوناً ثالثاً ، وهكذا لا تتناهى الألوان ، وهذه المسألة نشاهدها الآن فى صناعة الأقمشة ، فقد تعددت ألوانها بدرجات مختلفة وزركشات لا حصر لها . إذن : نقول : إن الألوان كائن لا يتناهى .

ولك أن تتأمل تداخل الألوان وتناسقها فى زهرة أو وردة فى الحديقة ، وسوف ترى فى ألوانها الإعجاز المبهّر ، فالحبة واحدة ، والأرض واحدة ، والماء واحد ، لكن تولّد من هذا كله هذا الشكل البديع وهذه الألوان المتداخلة المتناسقة ؛ لأن الحدث آثار المحدث ، فإذا كان المحدث محدود القدرة ظهرت آثاره كذلك محدودة القدرة ، وإذا كان المحدث فائق القدرة تأتى آثاره فائقة القدرة ، أما الحق سبحانه فله طلاقة القدرة ؛ لذلك تأتى آثاره كذلك .

## سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٩٣

وتلحظ فى سياق الآية أن الحق سبحانه لم يتكلم عن إنزال المطر من السماء قال ﴿ أَنْزَلَ (٢٧) ﴾ [فاطر] بصيغة ضمير الغائب ، لكن لما تكلم عن إخراج الثمرات قال : ﴿ فَأَخْرَجْنَا (٢٧) ﴾ [فاطر] فنقلنا إلى ضمير الجماعة المتكلمة الدال على التعظيم ؛ لماذا ؟ لأن إنزال الماء من السماء ليس هدفاً فى ذاته ، فليس هو المهم ، بدليل أن الماء قد ينزل على الأرض السبخة فلا تستفيد به ، أما عملية إخراج الثمار فهى العملية المهمة التى أنزل الله الماء من أجلها ؛ لذلك ذكرها بضمير الجمع الدال على التعظيم ، فالحق سبحانه يُعْظَمُ نفسه فى الفعل كما فى قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) ﴾ [الحجر]

ونحن نعرف فى عُرْفنا أن الحدث يختلف باختلاف المحدث ، فإن أحدثه فرد واحد أتى الحدث على مستوى قدرة هذا الفرد ، فإن تكاثفت فيه جماعة جاء على مستوى هذا التكاتف ؛ لذلك نسمع عند سَنِّ القوانين التى تحكم الشعوب يقول القائد أو الملك : نحن رئيس الجمهورية ، أو نحن ملك مصر ، أو نحن سلطان كذا وكذا ؛ لأن مسألة سَنِّ القوانين ليست مسألة فردية يقررها الحاكم أو الملك ، ولا ينطق بها باسمه ، إنما يشاركه فيها رعيته ، وينطق باسمهم جميعاً.

لذلك نجد الحق سبحانه وتعالى حين يُحَدِّثنا عن فعل من أفعاله يُحَدِّثنا بضمير الجمع ، أما إن تكلم عن ذاته سبحانه تكلم بضمير المفرد ، مثل : ﴿ إِنِّى أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِى (١٤) ﴾ [طه]

وإنزال الماء فى صورته أمر واحد ، أما الإخراج ففيه تلون للمخرج ، فالماء المنزل من السماء واحد ، لكن آثار الماء متعددة ، فهذا أصفر ، وهذا أبيض ، وهذا أحمر .. الخ ، فهذه العملية تحتاج إلى تعظيم يناسبها .

لكن ، هل الإخراج للثمرات هكذا مباشرة ؟ أم الإخراج للنبات الذى

يعطى الثمرات ؟ الإخراج للنبات الذى يعطى الثمر ، فالحق سبحانه يذكر لنا الشئ بنهاية المطلوب منه وهو الثمر ، وهذا الثمر يأتى مختلفاً فى ألوانه ، مع أن البيئة واحدة ويُسقى بماء واحد ، وحين تتأمل الألوان فى الثمار تجد فيها طلاقة القدرة لله تعالى ، وهذه الألوان لم تُجعل هكذا لمجرد الشكل والزينة ، إنما جُعِلَتْ هكذا لحكمة أرادها الخالق سبحانه ، منها أن هذه الألوان تجذب الحشرات المخصبة .

ولو تأملت هذه الألوان لوجدتها متعددة حتى فى اللون الواحد ، ألا ترى أن بياض الثلج مثلاً غير بياض الثوب ، غير بياض الجير ؛ لذلك يصفون الألوان فيقولون أبيض يقق ، وأصفر فاقع ، وأحمر قان ، وأخضر مدهام .

وبعد أن حدثنا الحق سبحانه عن آية من آياته فى النبات يُحدثنا عن الجُماد ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] ، ففى الجمادات أيضاً ألوان نشاهدها مثلاً حين نشق الصخر لاستخراج ما فى باطن الأرض ، ترى مثلاً الجرانيت والرخام والعقيق بألوان مختلفة كذلك .

وكلمة ﴿ جُدَدٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] جمع جُدة ، وهى الخط الفاصل بين شيئين ، رأيت طبعاً الحمار الوحشى المخطط ومدى تناسق هذه الخطوط ، ترى مثل هذا فى طبقات الجبال ، وهى مختلفة البياض ومختلفة الاحمرار .

ومعنى ﴿ وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] تقول : أسود غريب يعنى : شديد السواد . فالغريب أشد درجات السواد نسبة إلى الغراب لشدة سواده .

بعد أن ذكر الحق سبحانه جنس النبات وجنس الجماد يذكر أن هذا الاختلاف موجود أيضاً فى الإنسان وفى الحيوان - وهذه هى أجناس الوجود ، فيقول سبحانه :